

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم

Question: Recently the Coronavirus has become widespread. According to the research of doctors and medical experts as well as general observation, this disease is contagious. Does *sharī'ah* accept the fact that certain diseases are contagious? What is the ruling in *sharī'ah* regarding observing precautions to avoid contracting disease? For example, what would be the ruling regarding abstaining from shaking hands out of the fear of contracting the Coronavirus? Is undertaking precautions against *tawakkul* (trust in Allah) and what was the practice of the Messenger ﷺ and the Companions regarding such contagious diseases? What do the *ahādīth* state regarding social distancing? *يبنوا بالبرهان توجروا عند الرحمن!*

الجواب والله المستعان وعليه التكلان

It is understood from authentic *ahādīth* that some diseases are contagious and there exists advice and guidance in *ṣaḥīḥ ahādīth* regarding precautionary measures to defend against contagious diseases. Therefore, in light of these *ahādīth* to undertake precautionary measures for one's safety against contagious diseases is in complete conformity with *sharī'ah*. However, one should not disparage those who refuse to take precautionary measures because contracting a disease is not something that will definitely happen (*wujūb / luzūm*), rather it is a possibility and an assumption (*sabab / ḥāẓin*). One should, however, tell such a person that not everyone is at such a level of perfection (in faith and *tawakkul*) as they are, so such a person should avoid mingling and socializing with others. Additionally, one should also not claim that those who are undertaking precautions are practicing against the dictates of *tawakkul*, this is because undertaking means is not against the dictates of *tawakkul*, rather, it is true *tawakkul*. The Messenger of Allah ﷺ sought medication in his illness and he also had *hijāmah* (cupping) done; therefore, following the Master of the *mutawakkilīn* and adopting precautionary measures is *sunnah*.

Observe the following *ṣaḥīḥ ahādīth* regarding contagious diseases:

١. أخرج الإمام البخاري في «صحيحه»، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: لا يوردن ممرض على مصح. (صحيح البخاري، رقم: ٥٧٧٠، باب: لا هامة من كتاب الطب، و«صحيح مسلم»، رقم: ٥٩٢٢).

Translation: Ḥaḍrat Abū Hurayrah, may Allah be pleased with him, states: Nabī ﷺ stated: “A sick camel should not be brought close to a healthy camel.” The reason for this is so that the disease does not spread from the sick camel to the healthy camel.

٢. أخرج الإمام مسلم في «صحيحه»، عن عمرو بن الشريد، عن أبيه، قال: كان في وفد ثقيف رجل مجذوم، فأرسل إليه النبي ﷺ: إنا قد بايعناك فارجع. (صحيح مسلم، رقم: ٢٢٣١، باب: اجتناب المجذوم).

Translation: There was a leper in the caravan from Thaqīf. The Messenger of Allah ﷺ sent a message to him stating: “We have accepted your *bay'ah*, (i.e. the pledge of Islam) (from a distance), now you may return.” Nabī ﷺ avoided shaking the hand of a leper because leprosy is a contagious disease.

٣. أخرج الإمام أحمد في «مسنده»، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: فر من المجذوم فرارك من الأسد. (مسند أحمد، رقم: ٩٧٢٢).

قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: حديث صحيح، وهذا إسناد ضعيف لجهالة الراوي عن أبي هريرة رضي الله عنه، ولضعف النهاس وهو ابن قهم القيسي، لكن سيأتي للحديث طريق آخر يصح بها، وأخرجه ابن أبي شيبة: (٣٢٠ / ٨)، و(٤٤ / ٩) من طريق وكيع بهذا الإسناد، وإخرجه البخاري في «التاريخ الكبير»: (١٣٩ / ١)، وفي «الأوسط»: (٧٦ / ٢)، والبيهقي: (٢١٨ / ٧)، والخطيب في «تاريخه»: (٣١٧ / ٢)، من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي، عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان، عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه... إلخ. (التعليقات على «مسند أحمد»: ٩٧٢٢).

Translation: Ḥaḍrat Abū Hurayrah, may Allah be pleased with him, states that the Messenger of Allah ﷺ said: “Flee from the leper as you flee from a lion.” The reason for fleeing from a leper is because leprosy is contagious. Shaykh Shu‘ayb has written that this ḥadīth is *ṣaḥīḥ*. After mentioning the *takhrīj* of this ḥadīth he presented corroborative reports. For additional details the footnotes of *Musnad Ahmad* are beneficial.

٤. أخرج الإمام مسلم في «صحيحه»، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، خرج إلى الشام، حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام... فقال أبو عبيدة بن الجراح: أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر رضي الله عنه: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة (وكان عمر يكره خلافه) نعم، نفر من قدر الله إلى قدر الله، أرايت لو كانت لك إبل فهبطت واديا له عدوتان، إحداهما خصبة والأخرى جدبة، أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله، وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله، قال فجاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، وكان متغيباً في بعض حاجته، فقال: إن عندي من هذا علماً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا سمعتم به بأرض، فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها، فلا تخرجوا فراراً منه، قال: فحمد الله عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم انصرف. («صحيح مسلم»، رقم: ٢٢١٩).

Translation: Ḥaḍrat ‘Umar, may Allah be pleased with him, went to Shām, when he reached Sargh he met with Abū ‘Ubaydah, may Allah be pleased with him, and his companions. They informed him that an epidemic has spread in Shām. When Ḥaḍrat ‘Umar, decided to return Ḥaḍrat Abū ‘Ubaydah said: “Can one run from the *qadr* (fate) of Allah?” Ḥaḍrat ‘Umar stated: “If only someone other than you said this.” (This is because Ḥaḍrat ‘Umar would accept the statements and counsel of Ḥaḍrat Abū ‘Ubaydah). Ḥaḍrat ‘Umar then said: “Indeed, we are fleeing from the *qadr* of Allah towards the *qadr* of Allah. If you have a camel that descends into a valley with two ends; one is lush and green and the other is dry, if you graze your camel in the lush area it will be according to the predestination of Allah and if you graze it in the dry area then too it will be according to the predestination of Allah.” ‘Abdur Raḥmān bin ‘Awf, may Allah be pleased with him, then arrived who was absent due to a preoccupation and said: “I have knowledge regarding this. I have heard the Messenger ﷺ saying: ‘When an epidemic spreads in an area then do not go there. And if you are in a locality with an epidemic then do not exit it.’” After listening to this ḥadīth Ḥaḍrat ‘Umar praised Allah and returned.

Note: It is learned from this ḥadīth that one should not enter a locality which has been afflicted by an epidemic so that one’s health is not affected. And if an epidemic spreads in one’s own locality then one should not exit the locality so other localities remain unaffected by the epidemic. Ḥaḍrat ‘Umar, may Allah be pleased with him, practiced upon this.

٥. أخرج الإمام أحمد في «مسنده»، عن عبد الرحمن بن غنم قال: لما وقع الطاعون بالشام، خطب عمرو بن العاص ﷺ الناس، فقال: إن هذا الطاعون رجس فتفرقوا عنه في هذه الشعاب وفي هذه الأودية، فبلغ ذلك شرحبيل بن حسنة ﷺ، قال: فغضب فجاء وهو يجر ثوبه معلق نعله بيده، فقال: صحبت رسول الله ﷺ وعمرو أضل من حمار أهله، لكنه رحمة ربكم ودعوة نبيكم ووفاة الصالحين قبلكم. قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: حديث صحيح، وهذا إسناد ضعيف لضعف شهر وهو ابن حوشب، وقد اضطرب فيه كما سيأتي وباقي رجال الإسناد ثقات. («مسند الإمام أحمد»، رقم: ١٧٧٥٣). قال الهيثمي: أسانيد أحمد حسان، صحاح. («مجمع الزوائد»: ٦٠ / ٦).

وفي رواية لأحمد عنه قال: يا أيها الناس إن هذا الوجع إذا وقع فإنما يشتعل اشتعال النار فتجبلوا منه في الجبال. قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: ضعيف لضعف شهر بن حوشب. («مسند أحمد» مع التعليقات).

When the plague spread in Shām, Ḥaḍrat ‘Amr bin al-‘Āṣ, may Allah be pleased with him, gathered the people and delivered an address. He said: “This plague is filth and destruction, stay away from it and seek refuge in the alleys and valleys...” Shaykh Shu’ayb has stated that this *ḥadīth* is *ṣaḥīḥ*. In the second narration Ḥaḍrat ‘Amr bin al-‘Āṣ, may Allah be pleased with him, stated: “Seek shelter in the mountains.” This narration is *ḍa’īf*.

From the above it is understood that it is correct to undertake precautionary measures from epidemics. People who have been affected by disease should especially avoid public gatherings and assembling in the *masājīd*. They should remain home until they are healthy. Nabī ﷺ said: لا ضرر ولا ضرار.

Regarding some narrations which negate contagion:

It is known from some narrations that there are no contagious diseases. Such narrations are *ḍa’īf*. They cannot compare with the previously mentioned *ṣaḥīḥ aḥādīth*. Indeed, some of the narrations negating contagion are *ṣaḥīḥ*, however, the ‘*ulamā*’ have interpreted them in multiple ways. Firstly, observe the *ḍa’īf* narrations in this regard:

١. عن جابر بن عبد الله ﷺ أن رسول الله ﷺ، أخذ بيد مجذوم، فوضعها معه في القصعة، وقال: كل، ثقة بالله، وتوكلا عليه. (أخرجه الترمذي، رقم: ١٨١٧، وأبو داود، رقم: ٣٩٢٥، وابن ماجه، رقم: ٣٥٤٢).

Translation: Ḥaḍrat Jābir bin ‘Abdullāh, may Allah be pleased with him, stated that the Messenger of Allah ﷺ held the hand of a leper and placed it in a plate with his own and said “Eat, while placing your faith and reliance in Allah.” This narration is *ḍa’īf* due to three ‘*illāhs* (defects) and is unacceptable. The three ‘*illāhs* are: 1. There is a *ḍa’īf* narrator in the chain of narration, Mufaḍḍal bin Faḍālah Baṣrī, 2. There is *iktilāf* in the narration, 3. This narration is *mawqūf*. The *muḥaddithīn* have denied that it is *marfū’*.

Observe a summary of the statements of the *muḥaddithīn*:

Hāfiẓ Ibn Hajar has stated that Mufaḍḍāl bin Faḍālah is *da'if* in *Taqrīb al-Tahdhīb*. Shaykh Bashshār 'Awwād has labelled him *da'if* in his *ta'liqāt* of *Sunan al-Tirmidhī*. Shaykh Muḥammad Fu'ād stated he is *da'if* in his *ta'liqāt* of *Sunan Ibn Mājah*. Shaykh Shu'ayb al-Arna'ūt stated he is *da'if* in his *ta'liqāt* of *Sunan Ibn Mājah* and *Sunan Abī Dāwūd*. Shaykh Abū Ishāq al-Ḥuwaynī has written in detail regarding this *ḥadīth* in *al-Nāfilah fī al-Aḥādīth al-Ḍa'ifah wa al-Bāṭilah*, pg.55, and after speaking in detail about all three defects he stated: *فالسند واه جدا، فحاصل البحث أنه لا يصح مرفوعا، والصواب موقوف*. "This chain of narration is extremely weak. In summary, it is not *marfū'*, rather, it is a *mawqūf athar*." Shaykh Albānī stated that he is *da'if* in his *ta'liqāt* of *Sunan Abī Dāwūd*.

Additionally there is yet another *'illah* in this *ḥadīth*. The *muhaddithīn* have stated that this is the *mawqūf athar* of Ḥaḍrat 'Umar, may Allah be pleased with him; however, Ḥaḍrat 'Umar's actions are contradictory to this statement, which is mentioned in the *ṣaḥīḥ* narration of *Ṣaḥīḥ Muslim*, i.e. he did not enter an area afflicted with the epidemic and returned.

Note: In some books, for example, *Sunan al-Tirmidhī* this narration is mentioned as the *mawqūf athar* of Ibn 'Umar, may Allah be pleased with him; however, researchers have stated that this is a mistake (*tasāmuh*) and this is incorrect. For details see: *al-Nāfilah fī al-Aḥādīth al-Ḍa'ifah wa al-Bāṭilah*, pg.55, as well as Shaykh Bashshār 'Awwād's *ta'liqāt* of *Sunan al-Tirmidhī*.

Ṣaḥīḥ narrations regarding disease not being contagious:

٢. روى البخاري في «صحيحه» ومسلم في «صحيحه»، واللفظ للبخاري: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وفر من المجذوم كما تفر من الأسد.

In the above narration, it is understood from "لا عدوى" ("There are no contagions") that diseases are not contagious. The *'ulamā'* have interpreted this *ḥadīth* in many ways. The following are some interpretations:

1. The meaning of "There are no contagions" is the contagiousness of a disease is not intrinsic, i.e. in and of itself, rather, it is because Allah has put the contagion in the disease.
2. Diseases are not certainly and absolutely contagious, [i.e. one cannot be 100% sure that they will contract the disease], rather, diseases are spread through means and one being affected is an assumption and not a surety. Indeed, one should not mingle with someone who has a disease as a precaution because diseases are often times [through means] contagious.
3. Diseases are at the command of Allah ta'ālā; they cannot be contagious without Allah's will.
4. "There are no contagions" is a negation (*naḥī*) in the meaning of a prohibition (*nahī*). This means that "There are no contagions" means "Do not spread that which is contagious." Similar to this is the verse: ﴿فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج﴾ أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا.
5. Most diseases are not contagious, however, some diseases are contagious. The principle is: لاكثر *حکم الکل*, which is why Nabī ﷺ said: "There are no contagions" [i.e. there are no contagions most of the time].

6. "There are no contagions" for the *mutawakkilīn* (the trust of the elite), as is narrated regarding some *ṣaḥābah*. Although for the *mutawassiḥīn* (the trust of average people) some diseases are the means of contagiousness. It is narrated that some of the elite have consumed poison and were not harmed such as Ḥaḍrat Khālīd bin al-Walīd, may Allah be pleased with him.

7. Ḥaḍrat Abū Hurayrah, may Allah be pleased with him, has denied the narration of "There are no contagions" and narrated the *ḥadīth*: "Flee from the leper..." (*al-Bukhārī* and *Muslim*)

Observe what Shaykh 'Abdul Fattāḥ Abū Ghuddah writes, may Allah have mercy on him:

معنى هذا الحديث الشريف عندي: لا عدوى، أي لا يُعدّ بعضكم بعضاً، أي ليمتنع صاحب المرض المعدى عن مخالطة الأصحاء، خشية أن يعيدهم بتقدير الله تعالى، ولفظة (لا) هنا للنهي كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، أي فلا يرفث ولا يفسق ولا يجادل في أثناء قيامه بالحج. (التعليقات على «الموضوعات الصغرى»، ص ٤٧).

قال النووي رحمه الله في «شرح صحيح مسلم»: والصحيح الذي قاله الأكثرون ويتعين المصير إليه أنه لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على سبيل الاستحباب والاحتياط لا للجوب. («شرح صحيح مسلم»: ٢٢٨/١٤، بيروت).

إن الله أجرى العادة بالإعداء عند المخالطة فهو من الأسباب التي تفضي إلى مسبباتها فليتنقى المجذوم كما يتقى الجدار المائل. وهذا جواب البيهقي وابن الصلاح وجمهور الشافعية. («الفجر الساطع»: ٤٧/٩).

لا عدوى عام خاص بقوله فر من المجذوم، أي لا عدوى إلا ما استثنيت من ذلك كالجذام والبرص والجرب، وهذا جواب الباقلاني. («الفجر الساطع»: ٤٧/٩). وللمزيد من البحث انظر: («فتح الباري»: ١٠/١٥٩-١٦٢، و«المرواة» للملا علي القاري).

قال القاضي: قالوا: ويمنع من المسجد والاختلاط بالناس. («شرح صحيح مسلم» للنووي: ٢٢٨/١٤).

Qāḍī 'Iyāḍ, may Allah have mercy on him, states that '*ulamā*' have commanded that a leper and a sick person with a contagious disease should be prevented from attending the *masjid* and mingling with people.

Undertaking precautionary measures does not contradict *tawakkul*:

Observe a *ḥadīth* in *Sunan al-Tirmidhī*:

عن المغيرة بن أبي قرّة السدوسي قال: سمعت أنس بن مالك يقول: قال رجل: يا رسول الله أعلقها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل؟ قال: اعقلها وتوكل. قال عمرو بن علي: قال يحيى: وهذا عندي حديث منكر، قال أبو عيسى: وهذا حديث

غريب من حديث أنس رضي الله عنه لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقد روى عن عمرو بن أمية الضمري، عن النبي ﷺ نحو هذا. (سنن الترمذي: ٤/٦٦٨، ط: مصر).

قال في «شرح الجامع الصغير»: اعقلها وتوكل، فهذه الكلمة الشريفة مرشدة إلى أن التوكل لا يتم إلا باتخاذ الأسباب التي جعلها الله وصلة إلى مسبباتها لأن ترك السبب ليس من شأن المتوكلين بل المتوكل من اتخذ السبب ثم توكل في حصول المسبب كتوكل الزارع في سقي الأرض وإلقاء البذور. (٢/٥٠٨، مكتبة دار السلام).

وفي «فتح الباري»: قال اعقلها وتوكل، فأشار إلى أن الاحتراز لا يدفع التوكل. («فتح الباري»: ١٠/٢١٢، بيروت).

قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. *Tawakkul* is imperative for the completion of *īmān*.

الاعتماد على الله تعالى مع رعاية الأسباب: *tawakkul*: Observe the definition of

To place the outcome of one's affairs in the will of Allah after having undertaken the necessary means.

Tawakkul is an affair of the heart, i.e. when it is firmly rooted in the heart. This means (*asbāb*) can fail, however, the *qudrah* (divine power) of Allah can never fail, regardless whether the means undertaken are strong or weak, in every case full reliance is placed in Allah.

To undertake means is not contradictory to *tawakkul*, rather, it is something which is commanded in a great number of holy texts.

There are four types of means (*asbāb*):

1. Definite means for the hereafter (*asbāb qat'iyyah ukhrawiyyah*): It is compulsory to adopt these means. All types of obedience and worship is included in this. Allah has made this type the means of attaining *Jannah* and salvation from *Jahannam*. A person who discards these means is deserving of divine punishment. An example of such means is *ṣalāh* and *ṣawm*, etc.
2. Definite means for the life of this world (*asbāb qat'iyyah duniyawiyyah*): Allah ta'ālā has made these means the natural law of *dunyā* and has commanded His slaves to adopt them. An example of this is to eat when one is hungry, to drink when one is thirsty and to protect oneself from heat and cold, etc. Adopting these means is also compulsory. If one does not adopt these means and perishes as a result then he/she will be a sinner, as is elucidated in the books of *fiqh*.
3. Assumed means (*asbāb ḥāẓiriyyah*): These are the affairs of *dunyā* which are probable (*ghalabah al-ẓann*) and not absolute (*yaqīnī*). For example, the means of attaining *rizq* (sustenance) include business, trade and expertise etc. Included in this type is the research of medical professionals who state certain diseases are contagious. It is compulsory for the weak and the average (*al-ḍu'afā' wa al-mutawassitīn*) to adopt these means; however, the elite and special slaves (*al-khawāṣ wa al-kāmilīn*) can discard them.

4. Conjectured means (*asbāb wahmiyyah*): There is no proof for these means. Adopting these means is *ḥarām* and impermissible. An example of this type is to place a shawl over a grave or to light a lantern in order to achieve one's goal or receive divine aid. It is compulsory to discard these actions.

Observe the holy texts which promote undertaking means:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: 71]

وقال الله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: 10]

وقال الله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: 60]

وقال الله تعالى: ﴿يَا نَبِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ [يوسف: 67]

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ [النساء: 5]

وقال الله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلًا﴾ [الدخان: 23]

وقال الله تعالى: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ﴾ [يوسف: 5]

وقال الله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: 198]

وقال الله تعالى: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: 7]

روى ابن ماجه عن أبي خزيمة قال سئل رسول الله ﷺ أرأيت أدوية تتداوى بها ورقى نسترقى بها تقى نقيها هل ترد من قدر الله شيئا قال: هي من قدر الله. (رواه ابن ماجه، رقم: ٣٤٣٧، والحاكم عن حكيم بن حزام، رقم: ٧٤٣١، وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي).

وروى البخاري عن المقدم عن النبي ﷺ قال: ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده وأن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده. (صحيح البخاري: ٢٧٨/١).

وروى الطبراني في «الأوسط» عن سمرة بن جندب ؓ قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البحر إلى الشام. (المعجم الأوسط، رقم: ٣٣١٧، و«الصغير»، رقم: ٣١٣).

وفي «تليس إبليس»: أن التوكل فعل القلب فلا ينافي حركة الجوارح ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكلين فقد كان آدم عليه السلام حراثا ونوح وذكريا نجارين وإدريس خياطا وإبراهيم ولوط زراعيين وصالح تاجرا وكان

سليمان يعمل الخوص وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة صلوات الله عليهم أجمعين، وقال نبينا ﷺ: كنت أرى غنما لأهل مكة بالقراريط فلما أغناه الله عز وجل، بما فرض له من الفيء لم يحتج إلى الكسب، وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران بزازين وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزازين وكذلك أبو حنيفة وكان سعد بن أبي وقاص يبري النبل وكان عثمان بن طلحة خياطاً وما زال التابعون ومن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب. (تليس إبليس لابن الجوزي: ص ٢٩٩).

وفي «جامع العلوم والحكم»: واعلم أن تحقيق التوكل لا ينافي السعي في الأسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى بالمقدورات بها وجرت سنته في خلقه بذلك فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب مع أمره بالتوكل فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة له والتوكل بالقلب عليه إيمان به، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ...﴾ ثم إن الأعمال التي يعملها العبد ثلاثة أقسام... (جامع العلوم والحكم: ٤٠٩/٢-٤١١).

وفي «تفسير الشعراوي»: لقد نقض إمامهم الأساس التقليدي المادي لمجيء الإنسان إلى الدنيا من ذكر وأنثى، وجاء عيسى عليه السلام من أم دون أب ليثبت سبحانه طلاقة القدرة وأنه جعل الأسباب للبشر، فإن أراد البشر مسبباً فعليهم أن يأخذوا الأسباب، وأما سبحانه وتعالى فهو مسبب الأسباب وخالقها وهو القادر وحده على إيجاد الشيء بتنحية كل الأسباب. (تفسير الشعراوي: ١/١٩٢٥).

In summary, *tawakkul* has two aspects: 1. the action of the heart, and 2. the action of the body. The meaning of the first aspect is that the heart's attention should always be toward Allah ta'ālā.

And Allah ta'ālā knows best, and to Him is the return and final abode.

Written by: The Humble Servant: Muhammad Ilyas bin Afzal Sheikh, may he be pardoned.

Darul Uloom Zakariyya, South Africa.

Date: 2nd Sha'bān al-Mu'azzam, 1441 / 27th March 2020.

البرامج
رضاء الله

